

trabajo de las materias [diversamente formadas, que lo constituyen], y la exterioridad de sus relaciones” (p. 9). Se insiste, como puede verse, en la idea de un proceso autoorganizativo o autoconstituyente (que viene “de arrastre”, como hemos visto, ya desde *El Anti-Edipo*); pero lo que nos interesa ahora poner de relieve es el hecho de que las mencionadas materias –a través de cuyos “movimientos geológicos” (p. 9) se constituye el *agencement* en cuanto tal– configuran una multiplicidad –la de todo ente en general y, de manera señalada, la del ente-libro que lo postula– cuyos componentes se vinculan mediante *relaciones de exterioridad*. Esto resulta de gran importancia, ya que se introduce de este modo –y de manera explícita– la que ha de constituir una de las características fundamentales del concepto mínimo de ensamblaje en DeLanda,² del que nos ocuparemos más adelante.

Pero hay más. Aquí también hallamos el que ha de ser recuperado por DeLanda como uno de los ejes constitutivos del concepto ampliado de ensamblaje, a saber, territorialización/desterritorialización. La afirmación es rotunda: “En un libro, *como en cualquier cosa*, hay líneas de articulación o de segmentariedad, estratos, territorialidades; pero también líneas de fuga, movimientos de desterritorialización y desestratificación” (pp. 9-10, destacado nuestro). Mientras que en *El Anti-Edipo* era la economía la que era proyectada a un plano ontológico, como una *economía general* que procuraba establecer “la *identidad de naturaleza* entre la economía libidinal y la economía social, planteando en primer lugar la *univocidad* del concepto de producción en ambos registros económicos” (Sibertin-Blanc, 2015, p. 16), en *Mil mesetas* es la geología la que ocupa un lugar preeminente –extendiéndose y, en ese mismo movimiento, ontologizándose; es decir, convirtiéndose en la herramienta teórica que permite dar cuenta ya no de una clase determinada de entes, sino de todo ente en general–. El libro que versa sobre los *agencements* –o, lo que es igual, sobre el hecho de que cualquier cosa que sea puede y ha de ser concebida como una multiplicidad– tiene que ser él mismo un *agencement* –y, más aún, serlo en un sentido señalado o ejemplar: “No hay diferencia”, afirman, en esta línea, Deleuze y Guattari, “entre aquello de lo que un libro habla y la forma en que está hecho” (1980, p. 10).

Recordemos, en este punto, que en *Kafka* se había puesto de manifiesto la doble cara del *agencement*, en su carácter de *agencement* colectivo de enunciación y *agencement* maquínico de deseo. Pues bien, en “Rizoma” nos encontramos con una doble operación: una, que “introduce” el primer aspecto en el segundo – “[los] *agencements colectivos de enunciación* funcionan, en efecto, directamente en *los agencements maquínicos*, y no es posible establecer un corte radical entre los regímenes de signos y sus objetos” (p. 13)– contribuyendo a ajustar, en cierto modo, la tesis previa; y otra, complementaria de esta, que plantea ahora la doble faz del *agencement* maquínico así reformulado: por un lado, posee una orientación *territorializante* “hacia los estratos, que hacen de él sin duda una especie de organismo, o bien una totalidad significativa, o bien una determinación atribuible a un sujeto” (p. 10); a la vez que se abre a un proceso *desterritorializante* o, en otras palabras, “hacia un *cuerpo sin órganos* que no deja de deshacer el organismo, de hacer que pasen y circulen partículas asignificantes, intensidades puras, y de atribuirse los sujetos a los que solo deja un nombre como huella de una intensidad” (p. 10). De esta manera, *cualquier cosa* es susceptible de constituir y ser considerada como un *agencement* –algo que convendrá al proyecto realista de DeLanda, que no se limita a reconocer ensamblajes sociales, sino también naturales–; el cual, ciertamente, no se circunscribe, *en la medida en que es o sigue siendo tal*, a una configuración fija y estática de elementos (un “territorio” cerrado) ni experimenta tampoco una apertura a través de la cual fugarse por completo, ya que eso equivaldría a deshacer totalmente la trama de conexiones entre sus partes y, por ende, a su destrucción.

Por otra parte, en lo que respecta a la dimensión del objeto, “Rizoma” se mantiene en la línea del *Anti-Edipo* –que, en materia de deseo, plantea que lo único que cuenta es atender al *funcionamiento* de las máquinas (1972, p. 129) y no enredarse en interpretaciones (p. 474)– y postula (apelando, una vez más, al carácter ejemplar del ente *libro*) que no hay “nada que comprender” (1980, p. 10). Solo que ese universo maquínico en el que “todo forma máquinas” (1972, p. 8) y en el que estas proliferan, conectadas unas con otras, como “máquinas de máquinas” (p. 7), se nos presenta ahora bajo la forma de *agencements* vinculados entre sí (1980, p. 10) o “multiplicidades de multiplicidades que forman un mismo *agencement*, que se ejercen en el mismo *agencement*” (p. 47) –y que, en definitiva, se sustraen a todo intento por efectuar una lectura dualista de lo molar y lo molecular (un punto sobre el cual volveremos en el siguiente apartado)–.

Ahora bien, Deleuze y Guattari dejan aquí absolutamente claro lo que ya hallábamos en su *Kafka*, a saber, que su aproximación a los *agencements* privilegia la vía literaria (1980, p. 10) –algo que no será precisamente el caso en la *assemblage theory* de DeLanda– y que, por medio de esta, no solo eludimos la trampa ideológica –de hecho, *ideología* es, a su juicio, “el más execrable de los conceptos, que oculta todas las máquinas sociales efectivas” (p. 88)– sino que evitamos, asimismo, caer en la cientificidad (p. 33). De esta forma –apartándose, particularmente, del enfoque de Althusser, para quien “la teoría marxista no es ni un dogma ni una ideología idealista sino una *ciencia*” (Harnecker, 1967, p. 10)–, la concepción deleuzo-guattariana del *agencement* parecería estar participando de una discusión interna al marxismo,³ buscando una salida a su atolladero teórico, criticándolo en algunos aspectos (1980, pp. 133, 263) y reivindicándolo en otros (pp. 105, 578-579, 613), en tanto que DeLanda procurará dejarlo atrás definitivamente e, incluso, les objetará a los pensadores franceses el haber adherido a él hasta las últimas circunstancias (Ferreira, p. 251).

Pasemos, ahora, a “La geología de lo moral”. En esta meseta, hallamos una teoría de los estratos que –como observa McNamara (2021), apoyándose en *Diferencia y repetición*– “permite pensar la diversidad en una serie de articulaciones materiales que configuran una compleja teoría de la espacialidad fenoménica” (p. 75). Pero ¿a qué nos referimos exactamente con “estratos”? Al hablar de ellos, Deleuze y Guattari se refieren, en general, a “capas” o “cinturones” (1980, p. 54) –pero, y aquí se introduce la dificultad– no necesariamente “geológicos” en el sentido acotado del término; por el contrario, es a través de un uso *ampliado* de este que resulta posible “distinguir aspectos diversos de cualquier espacio empírico, incluyendo la perspectiva física, la biológica y la socio-histórica” (McNamara, 2021, p. 75). Hay, de hecho, toda una amplia gama de estratos; como se hace explícito en la exposición del profesor Challenger, que viene a ser el personaje conceptual en torno al cual gira esta meseta (pp. 72-73): “Se pasaba por alto la inmensa diversidad de los estratos energéticos, fisicoquímicos, geológicos. Se llegaba a los estratos orgánicos, o a la existencia de una gran estratificación orgánica” (Deleuze & Guattari, 1980, p. 55). Podría decirse que, en este último caso, el “problema del estrato” no es otro que “el problema del organismo” (p. 55); o, si se quiere, el de la “organización” de las diferentes formas de vida (p. 17). No obstante, la estratificación está presente en *toda* multiplicidad (p. 21), “orgánica” o “inorgánica”, y adquiere de esa manera un valor ontológico.

Ahora bien, mientras que un estrato opera siempre como un *substrato* para otro, la “superficie de estratificación” entre uno y otro constituye, de acuerdo con Deleuze y Guattari, un *agencement* maquínico (p. 54). Los pensadores franceses distinguen rigurosamente entre estratos, por un lado, y *agencements*, por el otro. Tanto es así que estos últimos, en cuanto se hallan orientados hacia los primeros, son concebidos como un *interestrato*; en tanto que, en la medida en que se abren hacia el cuerpo sin órganos, son caracterizados como un *metaestrato* (p. 54). “Entre” o “más allá de” los estratos, según el punto de vista que se adopte, pero nunca confundidos con ellos: el *assemblage* delandiano, en cambio, procederá a unificar unos y otros por razones que veremos *infra*.

Otro aspecto que conviene destacar de esta meseta es el recurso explícito que se hace en ella a los conceptos hjelmslevianos de “contenido” y “expresión”, los cuales: a) se sustraen a toda interpretación dualista en la medida en que hay tanto una *forma del contenido* como una *forma de la expresión* (p. 58); b) son, también ellos, objeto de una generalización que les permitirá a Deleuze y Guattari utilizarlos en sentidos no necesariamente “lingüísticos”. Todo el problema reside en que, en Hjelmslev, la presuposición recíproca de expresión y contenido resulta indisociable de la función de signo: no solo esta última implica, cada vez que se da, la presencia de tales funitivos o terminales,⁴ sino que estos a su vez “jamás aparecen juntos *sin que esté presente entre ellos la función de signo*” (Hjelmslev, 1971, p. 75, destacado nuestro). Es por eso que DeLanda – para no quedar restringido, como detallaremos en lo que sigue, a temas propios de la semiótica y, con ellos, a los ensamblajes humanos– opta, al introducir el primer eje del concepto ampliado de *assemblage*, por pronunciarse en términos de un rol material-expresivo.

Sin embargo, Deleuze y Guattari son muy claros al respecto: la grilla conceptual hjelmsleviana⁵ ni se origina en el plano lingüístico ni se circunscribe a él (1980, p. 58). La suya es, al igual que la de DeLanda, una perspectiva materialista; solo que, mientras que el filósofo mexicano decide situar sin más el aspecto material (en sustitución del contenido) y el aspecto expresivo en un mismo eje, Deleuze y Guattari –inspirados por Hjelmslev– piensan la materia como algo que *en sí mismo* se halla “por debajo” de dicho plano: de hecho, la definen como “el plano de consistencia o el Cuerpo sin Órganos, es decir, el cuerpo no formado, no estratificado o desestratificado” (p. 58); es decir, como un ámbito en el que solo hay “partículas submoleculares y subatómicas, intensidades puras, singularidades libres prefísicas y previtales” (p. 58). Desde su punto de vista, entonces, el par contenido . expresión, lejos de ponerlo en peligro, consolida el enfoque *materialista* que se proponían ya en *El Anti-Edipo* y que se nos ofrece, en *Mil mesetas*, bajo una nueva luz.

Ahora bien, la gran diferencia que hallamos con respecto a DeLanda no está tanto, entonces, en la índole *material* del contenido –desde el momento en que este sería el dominio de las “materias formadas” (p. 58), que no se encuentran conceptualmente muy lejos de lo que aquel llama “componentes materiales” (2006, p. 12) o antes no necesariamente lingüísticos susceptibles de expresión–. Amén de toda discusión que podría darse acerca de lo que, en cada modelo, se entiende por “materia”, creemos que la ruptura se produce, más bien, en la postura que adopta cada uno de ellos con respecto a los *signos*. Según veremos, DeLanda toma distancia del concepto de *enunciación*. Si bien queda claro que, inspirado en Deleuze y Guattari, él considera que la materia es expresiva, cree necesario poner ciertos recaudos –de ahí también su cuestionamiento del concepto de “contenido”– para que no se proyecte descuidadamente a otros planos lo que es propio de los ensamblajes humanos. Aquellos, por su parte, confían en que la extensión a ámbitos no lingüísticos de la grilla hjelmsleviana se halla en cierta forma habilitada por el propio Hjelmslev y –justamente en la medida en que permitiría dar cuenta *incluso* de estructuras semióticas asignificantes– puede proporcionar una herramienta decisiva para testear el funcionamiento de todo *agencement* en cuanto tal (aunque el problema, no obstante, es cómo pensar algo así como un “enunciado” en el marco de un régimen semiótico no-humano).

3. *Assemblage* en DeLanda

3.1 *Rara avis*

Manuel DeLanda, filósofo mexicano radicado en Nueva York desde su juventud, alcanzó su importancia actual “a lo largo de una trayectoria profesional muy poco ortodoxa que comenzó con el cine, pasó por un asombroso período de autoformación en filosofía y comenzó a dar sus frutos en 1991 con el primero de sus numerosos e influyentes libros” (Harman, 2015, p. vii). Si bien no podemos en el marco que esta sección abarca la totalidad de la amplia obra de DeLanda, lo primero que hay que decir es que el propio filósofo concibe su teoría como un desarrollo de la de Deleuze. Su libro *Ciencia intensiva y filosofía virtual*, publicado originalmente en 2002, se propone como objetivo dar cuenta de su sistematización de Deleuze como una suerte de aclaración para entender los conceptos que él utiliza en su propia filosofía. No es, entonces, un comentarista de Deleuze, sino un filósofo extremadamente cercano que se nutre de Deleuze y que reivindica estas herramientas como sus armas fundamentales. Ahora bien, su *Ciencia intensiva...* no está escrito para cualquiera, sino “para apelar a una audiencia de científicos y filósofos analíticos de la ciencia” (DeLanda, 2024, p. 16). En este sentido, puede parecer, como sostiene el autor, “demasiado angloamericano para los continentales, y demasiado continental para los angloamericanos” (DeLanda, 2024, p. 11). Conviene subrayar esta cuestión de estilo que hace a la manera de pensar peculiar de DeLanda, quien acaso por no haber hecho “carrera académica” desde temprano pudo sortear esa dicotomía que ya no parece revestir mayor interés. El estilo delandiano es completamente diferente del deleuziano: si el pensamiento de Deleuze es una estrella que esparce su luz en todas las direcciones, DeLanda la recibe desde un planeta sistemático y limítrofe con el positivismo, del que se aparta por concederle realidad a los problemas y no solo a las soluciones, esto es, por su compromiso ontológico con lo virtual. Desde un punto de vista metodológico –lo cual es evidentemente sinónimo de “estilístico”–, mientras que Deleuze –más aún junto a Guattari– prolifera a los tumbos y vuelve constantemente a sus conceptos para determinarlos en sucesivos aspectos, DeLanda procede por pasos y definiciones. Así, sostiene que “es importante generar cada nivel mostrando cómo las entidades sociales que le pertenecen emergen por medio de interacciones entre entidades del nivel inmediatamente inferior” (2021, p. 48) –el método denominado *bottom-up*.

Varios años antes de la aparición del “realismo especulativo”, DeLanda defendía desde la tradición llamada “filosofía continental” una posición declaradamente realista. El autor concibe una ontología como el conjunto de entidades que se está dispuesto a aceptar como reales, y la divide en tres corrientes: idealismo, empirismo y realismo (2024, p. 12). Para el idealismo, la realidad se reduce a representaciones mentales (“la realidad no posee una existencia independiente de la mente humana que lo percibe”); el empirismo no comete el error de negarles realidad a “los objetos de la experiencia cotidiana” como el idealismo, pero no les concede realidad a entes inobservables, a “entidades teóricas”. Finalmente, un realismo como el que él defiende, otorga a la realidad “una completa autonomía de la mente humana, sin tomar en cuenta la diferencia entre lo observable y lo inobservable, y el antropocentrismo que esta distinción implica” (2024, pp. 12-13). Para DeLanda, Deleuze también es realista en este sentido, y tiene razón. No es menos cierto que su concepción del idealismo remite más a una figura de manual que a Hegel, Fichte o Schelling, del mismo modo que su concepción del empirismo remite a un modelo previo al fracaso del proyecto inicial del positivismo de principios del siglo pasado debido a la constatación de la inexorabilidad de la carga teórica de la observación, esto es, a tener que comprometerse de un modo u otro con entidades inobservables. Ahora bien, esta tripartición de la ontología parece indicar el principal eje de su batalla, y repite el doble juego con respecto a su audiencia: DeLanda discute, por un lado, con las lecturas de Deleuze en el marco de la *French*

Theory desde los departamentos de literatura comparada en Estados Unidos y, por el otro –ciertamente con una menor intensidad– con la ingenuidad de un empirismo científico tosco y desactualizado. Sin embargo, lo interesante es que esta demarcación inicial le sirve a DeLanda para construir un proyecto filosófico consistente y especialmente relevante para un ecosistema teórico preocupado por descentrar el antropocentrismo como lo es el actual. En este sentido, no solo no se limita a un ejercicio talmúdico, sino tampoco a debatir extensamente con otras teorías: DeLanda propone una ontología, lo que no es poco.

3. 2 La teoría delandiana de los ensamblajes

Si elegimos este concepto es no solo por ser su traducción del concepto deleuziano(-guattariano) de *agencement*, sino también porque es el eje articulador de la ontología de DeLanda.⁶ Ya en su *War in the Age of Intelligent Machines* (1991), caracteriza un ensamblaje como un todo “que es más que la suma de sus partes” (1991, p. 20) y que da lugar a “propiedades emergentes” (1991, p. 30). Por su parte, en *A Thousand Years of Nonlinear History* (1997), el concepto da lugar a una historiografía materialista que se ocupa de ensamblajes de ciudades, plantas, especies y personas. El concepto sirve para pensar absolutamente cualquier ente, siempre y cuando sea material. De este modo, la Revolución Industrial puede ser pensada como un ensamblaje de tecnologías e instituciones (1997, p. 20), pero también el surgimiento del ecosistema en cuyo territorio se dio la Revolución Industrial puede descrito a partir de un ensamblaje de líquen y moho (1997, p. 105). Sin embargo, no es sino hasta *A New Philosophy of Society: Assemblage Theory and Social Complexity* (2006), así como a su continuación, *Assemblage Theory* (2016), que el mismo adquiere de modo explícito el carácter de meta-concepto vertebral de su propuesta ontológica. Allí, el propio autor remite el concepto a la filosofía deleuziana:

Una teoría de los ensamblajes, y de los procesos que crean y estabilizan su identidad histórica, fue formulada por el filósofo Gilles Deleuze en las últimas décadas del siglo XX. Esta teoría tenía el propósito de aplicarse a una amplia variedad de entidades que pueden ser concebidas como *todos hechos de partes heterogéneas*. La relación parte-a-todo, esto es, la relación entre un sistema y sus componentes, existe por doquier en la naturaleza, desde los átomos y las moléculas hasta los organismos, las especies y los ecosistemas. Todas estas entidades pueden ser tratadas como ensamblajes producto de procesos históricos –el término “histórico” está usado de manera que incluya la historia cosmológica y la evolutiva, y no solamente la historia humana. La teoría de los ensamblajes puede asimismo ser aplicada a entidades sociales, y el hecho mismo de que pueda traspasar la división entre cultura y naturaleza es evidencia de sus credenciales realistas. (DeLanda, 2021, p. 10)

En primer lugar, cabe destacar que se trata de un “discurso indirecto libre” –concepto acuñado por Deleuze para las operaciones de apropiación creadoras–, es decir, cuando DeLanda repone a Deleuze está hablando –salvando las diferencias que se dedica a aclarar– por sí mismo. En este discurso, la ontología comienza como una mereología. La relación entre todos y partes, en efecto, es “trascendental” –como se decía antaño– en el sentido de poder ser aplicada a *cualquier cosa que exista*. En una nota al pie no menor para propósitos filológicos, DeLanda aclara dónde se puede encontrar dicha teoría en la obra deleuziana. No remite al *Anti-Edipo* –que es considerado por DeLanda “su peor libro” (Yehya, 2011) debido al foco en el psicoanálisis y la influencia psicodélica de Guattari– ni tampoco al *Kafka* –el cual no es siquiera mencionado en la obra delandiana, acaso por su falta de interés en la literatura, o al menos en su aparente inutilidad para construir una ontología realista– sino exclusivamente a *Mil mesetas* –que prefiere traducir como *Mil planicies*–. Al interior de dicha obra, el foco ya no está puesto, como en su libro sobre tecnología bélica, en el “Tratado de nomadología”, sino que remite a ciertas secciones de “La geología de la moral”, “Postulados de la lingüística” y “Del ritornelo”, así como a la entrada “Agenciamientos” presente en el compendio final. Según DeLanda, cabría objetar que esos escasos pasajes no constituyen una teoría per se y, sin embargo, “los

conceptos usados para especificar las características de los ensamblajes en estas pocas páginas (conceptos como los de ‘expresión’ o ‘territorialización’) han sido ampliamente elaborados en otros textos y están conectados con otros conceptos a lo largo de la obra de Deleuze”, de tal modo que “[t]omando en cuenta la red de ideas dentro de la cual el concepto de ensamblaje realiza sus funciones conceptuales, contamos al menos con los rudimentos de una teoría” (2021, p. 11). En este sentido, el análisis previo resulta pertinente para mostrar algunas de las conexiones principales en sus textos fuente.

El *desideratum* primordial de su teoría de los ensamblajes es “dar cuenta de la *síntesis* de las propiedades de un todo que no son reducibles a sus partes” (2021, pp. 11-12). En este sentido, su principal rival son las *totalidades* hegelianas, con las cuales comparte la irreductibilidad de los todos a las partes, pero no así la dependencia ontológica de los componentes con respecto al todo: en una teoría de los ensamblajes, los componentes mantienen su autonomía en vez de fusionarse en un todo indescomponible. Se trata de una autonomía relativa, puesto que se limita a la capacidad de comportarse de diferentes maneras con distintos entes, lo que puede interpretarse como una diversidad de escorzos fenomenológico pero también como una multiplicidad de mundos divergentes que sin embargo coinciden en un núcleo real.

Podría decirse que el defecto de las totalidades es para DeLanda lo que Deleuze llama, al comienzo del primer capítulo de *Diferencia y repetición*, “el abismo indiferenciado, la nada negra, el animal indeterminado en el que todo se disuelve” (Deleuze 1968, p. 43). Si las relaciones de exterioridad rompen este maleficio, la presencia del concepto de *síntesis* echaría por la borda el peligro contrario, esto es, “la nada blanca, la superficie ya tranquila donde flotan las determinaciones no ligadas, como miembros dispersos, cabeza sin cuello, brazos sin hombro, ojos sin frente” (1968, p. 43). La *síntesis*, en DeLanda, está puesta en uno de sus agregados *en nombre propio* a la teoría deleuziana, a saber, la recurrencia (relacionada evidentemente con el hábito y la sedimentación). El otro concepto clásico que DeLanda desea reemplazar además del de totalidad es el de *esencia*, al menos en la medida en que los ensamblajes son temporales y contingentes: “una vez que la existencia de un ensamblaje (inorgánico, orgánico o social) es explicada por un proceso histórico de *síntesis*, desaparece la necesidad de invocar el esencialismo para dar cuenta de lo perdurable de su identidad” (2021, p. 12). Historizadas, sin embargo, no dejan de insistir en nuestra relativamente fundada pretensión de conocer algo del mundo.

3. 3 El concepto mínimo de ensamblaje

En su *Teoría de los ensamblajes...*, DeLanda divide su exposición del concepto en un concepto mínimo y uno ampliado. El concepto mínimo es determinado por dos características: *propiedades emergentes* y *relaciones de exterioridad*. Puesto que el principal objetivo de dicho libro es introducir el concepto en cuestión en el ámbito de las ciencias sociales, el concepto mínimo debe ser pensado en discusión con dos tendencias que el autor percibe en las mismas, a las que llama microrreduccionismo y macrorreduccionismo. Mientras que la primera consiste en el individualismo metodológico que parte de acciones e individuos aislados y luego compone una sociedad que no resulta más que un mero agregado, el macrorreduccionismo concebiría a las personas como el resultado directo de un todo social, esto es, como entidades completamente determinadas y por ende carentes de agencia. De este modo, el concepto mínimo de ensamblaje permitiría superar ambas formas de reduccionismo, puesto que, mientras que las *propiedades emergentes* de un todo bloquean el *microrreduccionismo* (la nada blanca), las *relaciones de exterioridad* entre las partes bloquean el *macrorreduccionismo* (la nada negra).

No es menor que el concepto de *relaciones de exterioridad* no esté presente solo –como indicamos anteriormente– en “Rizoma”, sino que provenga ya de *Empirismo y subjetividad* (1953, pp. 65, 109, 113), el primer libro publicado por Deleuze dedicado a Hume. Lo que le interesa al autor mexicano de dicho concepto es que los componentes de un ensamblaje puedan mantener su identidad aun cambiando de ensamblaje, esto es, que su singularidad no dependa de las relaciones que mantiene. El peligro de un atomismo implicado por las relaciones de exterioridad se ve menguado por su complemento, el concepto de *propiedad emergente*, definida como “una propiedad de un todo que es producida por interacciones causales entre sus partes” (2021, p. 18). DeLanda señala con acierto la ausencia de dicho concepto, al menos de un modo explícito, en la obra deleuziana: “Deleuze no usa el concepto de lo emergente para explicar por qué un ensamblaje no es reducible a sus partes, pero es poco plausible que él hubiera aceptado esa reducibilidad”, y admite que “[l]a falta de un concepto explícito para bloquear el microrreduccionismo hace que la interpretación que damos sea especulativa” (2021, pp. 18-19; cf. 2016, pp. 143). El autor toma de Roy Bhaskar (1997) la idea de que, “aunque es la interacción entre las partes la que produce y reproduce a un todo con propiedades emergentes, una vez que ha emergido el todo puede afectar a sus partes” (2021, p. 51), de ahí que los todos emergentes sean *reales* debido a su capacidad de actuar sobre sus componentes. Esta concepción no solo resulta coherente con la filosofía deleuziana, sino que parece agregar un importante componente explicativo.

3. 4 Concepto ampliado de ensamblaje

En cuanto al concepto ampliado, DeLanda agrega dos recursos conceptuales para explicar el cambio, a los que llama *dimensiones* o *ejes de variabilidad*: (1) en primer lugar, el eje material-expresivo y, (2) en segundo lugar, el eje territorialización-desterritorialización. Ambos ejes son relativos tanto en el sentido de graduales –es decir, todo componente posee un grado de cada polo de ambos ejes– como en el sentido de variables –esto es, un mismo componente puede desempeñar un rol en un ensamblaje y otro en uno distinto–. En cuanto al primer eje, DeLanda aclara en nota al pie que “Deleuze y Guattari usan una terminología distinta”, puesto que, “en vez de hablar de roles ‘materiales’ y ‘expresivos’ para los componentes, ellos hablan de segmentos de ‘contenido’ y ‘expresión’” (2021, p. 20). El autor subraya que, si evita esta terminología, es “porque puede hacer pensar al lector que estamos considerando aquí cuestiones lingüísticas” (2021, p. 20). Este parece ser, en efecto, el principal diferendo con el pensamiento deleuzo-guattariano: la filosofía delandiana de los ensamblajes pretende ser inequívocamente materialista de un modo que cualquier teoría que discuta con Freud o con Hjelmslev pero que los tome como punto de partida no podría serlo jamás. En este fuerte rechazo a los excesos del giro lingüístico, DeLanda es ciertamente uno de los pioneros y exponentes de las tendencias actuales que Biset (2022) ha llamado “escena posttextual de la teoría”.

Un problema similar aparece con el segundo eje o dimensión. Todo componente participa de procesos que tienden a estabilizar y a desestabilizar la identidad de un ensamblaje. Siguiendo la terminología deleuziana, DeLanda denomina *territorialización* y *desterritorialización* a estos respectivos polos. Mientras que el polo territorialización estabiliza la identidad de un ensamblaje e incrementa “su grado de homogeneidad interna, el grado de agudeza de sus bordes o lo fijo de su función” (2021, p. 20), el polo contrario desestabiliza la identidad de un ensamblaje y puede impulsar su transformación hasta terminar dando como resultado un ensamblaje distinto. Ahora bien, en nota al pie, DeLanda remite a una página de *Mil mesetas* en la que podemos encontrar el siguiente fragmento clave:

Según un primer eje, horizontal, un agenciamiento incluye dos segmentos, uno de contenido, otro de expresión. Por un lado es *agenciamiento maquínico* de cuerpos, de acciones y de pasiones, mezcla de cuerpos que actúan unos sobre otros; por el otro, *agenciamiento colectivo de enunciación*, de actos y de enunciados, transformaciones incorpóreas que se atribuyen a los cuerpos. Pero, según un eje vertical orientado, el agenciamiento tiene por un lado *lados territoriales* o reterritorializados, que lo estabilizan y, por el otro, *puntas de desterritorialización* que lo arrastran. (Deleuze y Guattari, 1980, p. 112)

Al respecto, comenta DeLanda:

Los autores dan en esta página la definición oficial de ensamblaje en términos de los dos ejes de variación que discutimos. El problema es que la definición está dada como si los ensamblajes fueran solo sociales: los segmentos materiales son ilustrados con cuerpos biológicos y los expresivos son agrupados en un “ensamblaje colectivo de enunciación”. Esta caracterización no se puede utilizar para ensamblajes no humanos (a menos que cambiemos el sentido de la palabra “enunciación”). (2021, pp. 20-21)

Como vemos, la tensión se juega nuevamente en relación con el lenguaje. En efecto, es el concepto de *agencement* colectivo de enunciación el que le resulta problemático a DeLanda, en tanto que se puede aplicar a ensamblajes humanos pero, sin forzar excesivamente el sentido de “enunciación”, no resulta aplicable a ensamblajes no-humanos. De este modo, queda puesta de relieve la imbricación entre el materialismo y el realismo propuestos por DeLanda con el desplazamiento del antropocentrismo declarado más arriba. El proyecto delandiano se acerca en este sentido mucho más a concepciones actuales de lo real como constitutivamente semiótico-material al modo de Haraway o Latour que a las discusiones de los sesenta y setenta atravesadas por el estructuralismo.

Los componentes materiales del primer eje pueden consistir en un cuerpo biológico en el caso del ensamblaje-persona, en “un conjunto de personas orientadas (física y psicológicamente) unas hacia otras” (2021, p. 21) en el caso de un ensamblaje efímero como una conversación cara a cara, o en el conjunto formado por una construcción edilicia, cuerpos humanos y circulación de energía, alimentos y máquinas, en el caso de una institución o una empresa. Ahora bien, elucidar el rol expresivo “requiere de mayor elaboración, debido a que, en la teoría de los ensamblajes, la expresividad no puede ser reducida al lenguaje” (2021, p. 21). A la hora de pensar ensamblajes sociales, pueden concebirse como componentes expresivos el contenido de la charla y formas de expresión corporal en el caso de una conversación, expresiones de solidaridad verbales o no verbales en el caso de una comunidad, o expresiones de legitimidad de la autoridad en el caso de organizaciones y gobiernos. Sin embargo, uno de los puntos más interesantes de la teoría delandiana es su modo de concebir la existencia como intrínsecamente expresiva: todo lo que es expresa su identidad, sea esta captada o no. En una filosofía realista, sostiene, “toda entidad material o energética es capaz de expresar su identidad” (2021, p. 23). Dejando de lado los casos particulares del lenguaje y el código genético en tanto formas especializadas de expresión, DeLanda ofrece dos ejemplos sumamente sugerentes: el de los espectrogramas y el de las huellas digitales. Vale la pena leer al propio autor con respecto a los primeros:

Cuando un átomo interactúa con la luz, por ejemplo, su estructura interna crea patrones en la radiación al absorber selectivamente algunas de sus longitudes de onda. En fotografía, este patrón aparece como un arreglo espacial de bandas de luz y oscuridad (un espectrograma) que está correlacionado de modo único con la identidad de la sustancia química a la que pertenece el átomo. En otras palabras, el patrón de absorción expresa la identidad de las sustancias químicas, y esta información puede ser usada en campos como la astrofísica para identificar elementos químicos presentes en fenómenos del ámbito celeste. Los ensamblajes atómicos, entonces, son capaces de emitir signos, pero estos no juegan un papel funcional: en ausencia de astrofísicos (u otros usuarios del espectrograma), los patrones de absorción no cumplen ninguna función. (2021, p. 23)

Algo similar sucede con las huellas digitales: expresan, *siempre*, la identidad corporal de un determinado ser humano, aun cuando, en ausencia de técnicas de interpretación como la desarrollada por Bertillon y Vucetich, así como de una organización capaz de ponerlas en práctica, dichas expresiones permanezcan inaudibles. Este es uno de los puntos más atractivos de la filosofía delandiana, y parece traducir la intuición deleuziana sobre Spinoza que articula su tesis complementaria: el universo está llenos de gritos y susurros, sean oídos o no. El realismo delandiano adquiere así una potencia que queda relegada a un segundo lugar cuando se embarca en querellas –a veces justificadas, otras con cierta precipitación– contra el idealismo, el lingüisticismo y el constructivismo social.

Si bien estas dos dimensiones o ejes de variación son atribuidas por el autor a Deleuze, DeLanda agrega una tercera que considera ausente en su predecesor: la *recurrencia*, que permite dar cuenta de los procesos de *codificación* y *descodificación* llevados a cabo por los genes y las palabras en tanto que medios expresivos especializados:

Esta adición nos permitirá hacer uso de un solo término en vez de dos, ensamblajes y estratos, lo que simplificará la presentación. Los procesos de territorialización y de codificación deben ser concebidos como *recurrentes*, lo que implica que su repetición variable lleva a la síntesis de poblaciones enteras de ensamblajes, en las cuales hay una distribución estadística de la variación. Finalmente, dentro de estas poblaciones se dan procesos de territorialización y de codificación en los que algunos de los miembros de la población original pasan a convertirse en componentes de ensamblajes de mayor escala. (2021, p. 30)

La consideración especial que merecen genes y palabras en la teoría delandiana se relaciona, precisamente, con su otro gran agregado, el arriba mentado concepto de emergencia. En efecto, como veremos a continuación, el surgimiento de la vida orgánica sobre la Tierra y, luego, del lenguaje oral, son dos hitos históricos que producen nuevos tipos de todos con características irreductibles a sus partes. Por otra parte, la noción de recurrencia viene a recoger la función sintética de la repetición en Deleuze, aunque ahora se trate de estados recurrentes y puntos de bifurcación en el diagrama de un ensamblaje más que de la estructura de la temporalidad y de sus modos de existencia.

3. 5 Codificación: seres vivos y lenguaje

Otro punto que merece atención en la cita previa es la unificación operada por el concepto de *assemblage* de dos conceptos deleuzo-guattarianos distintos, *agencement* y *strate*. Según DeLanda, “en su versión original, la definición de ensamblaje involucra solamente el concepto de territorialización, no el de codificación”, el cual entraría en la definición de los estratos, de tal manera que “[l]os ensamblajes nacen en los estratos, pero resultan de una descodificación de estos” (2021, p. 30). En otras palabras, “assemblage” reúne, en la terminología delandiana, tanto agenciamientos como estratos y, mientras que los primeros surgirían de la territorialización, los segundos surgirían de la codificación. La razón de esta unificación conceptual resulta más evidente en *Assemblage Theory*, donde sostiene que

Deleuze y Guattari tienden a utilizar una serie de oposiciones: árbol/rizoma, estriado/liso, molar/molecular y estrato/ensamblaje. Pero nos recuerdan constantemente que los opuestos pueden transformarse unos en otros. En particular, los tipos de conjuntos designados como “ensamblajes” pueden obtenerse a partir de estratos mediante una operación de descodificación. Pero si uno de los miembros de estas dicotomías puede transformarse en el otro, entonces las oposiciones pueden sustituirse por un único término parametrizado capaz de existir en dos estados diferentes. Así se obtiene una versión diferente del concepto de ensamblaje, un *concepto con perillas* [*knobs*] que pueden ajustarse a distintos valores para obtener estratos o ensamblajes (en el sentido original). (2016, p. 3)

Es así que esta *modulación* conceptual, posibilitada por la introducción de una variable –lo que DeLanda llama “perillas”–, permitiría no solo simplificar la terminología dejando de lado los estratos, sino, fundamentalmente, deshacerse de las dualidades características de ciertos momentos del pensamiento deleuzo-guattariano. En este sentido, DeLanda parece ciertamente fiel al espíritu deleuziano, creando un operador conceptual que permite pensar de manera no dicotómica. Nada es totalmente molar ni totalmente molecular, o, si lo es en algún momento de su trayectoria, nada impide que su grado de descodificación aumente o disminuya en su relación con otros componentes o con otros ensamblajes hasta devenir el polo opuesto. Un árbol puede rizomatizarse al establecer una relación simbiótica entre sus raíces y hongos subterráneos, es decir, creando micorriza y, a través de ella, redes de conexiones con un bosque entero. Por el otro lado, una asamblea horizontal y democrática puede devenir autoritaria y centralizada, y los soviets pueden terminar en Stalin. La modificación introducida por DeLanda nos permite pensar que no se trata allí de una *diferencia de naturaleza* entre dos tipos de entes –lo cual, por momentos, acerca peligrosamente el deleuzianismo a un dualismo no provisorio–, sino de una diferencia intensiva con efectos cualitativos o, en términos de la teoría de sistemas dinámicos utilizada por DeLanda, de diferentes *fases* de un ensamblaje.

Sin embargo, un posible problema de esta unificación conceptual radica en la diferencia entre *desterritorialización* y *descodificación*. Si es cierto, como citamos más arriba, que un ensamblaje surge de la descodificación de un estrato, nos encontraríamos solamente con ensamblajes orgánicos o lingüísticos. Ello se debe a que, en la concepción delandiana, la codificación es un proceso que se aplica exclusivamente a ciertos componentes especializados cuya historia es, en términos de la historia del universo, relativamente reciente: en efecto, la codificación aparecería por primera vez con los cromosomas (2016, p. 22) y, por segunda vez, con el surgimiento del lenguaje humano:

Deleuze narra la historia de cómo expresiones espontáneas se volvieron sistemáticas cuando dos umbrales críticos en la historia del planeta fueron atravesados. El primer umbral fue la emergencia del código genético, que marca el punto en el cual los patrones de información cesaron de depender de la estructura tridimensional de una entidad (como la del átomo) para volverse una *estructura unidimensional* por separado: una larga cadena de ácidos nucleicos que contienen las instrucciones para ensamblar proteínas. Él considera esta substracción de dos dimensiones espaciales como una gran desterritorialización. El segundo umbral lo marca la emergencia del lenguaje oral, que lleva más allá esta desterritorialización, desligando completamente a las palabras del espacio, y volviéndolas cadenas lineales en el tiempo. Esta *linealidad temporal* es lo que les proporciona a las palabras su mayor autonomía con respecto de su medio de transporte material. Estas dos líneas expresivas especializadas deben ser consideradas ensamblajes por su propio derecho, exhibiendo la misma relación de parte-a-todo: los genes están conformados de secuencias de nucleótidos y son parte componente de los cromosomas; las palabras están hechas de secuencias lineales de sonidos y son componentes de las oraciones. (2021, p. 24)

En estos casos, a la primera articulación llevada a cabo por la territorialización se le suma una segunda articulación operada por la codificación. Tomemos, siguiendo al autor, un ejemplo biológico y uno social. En plantas y animales, la primera articulación “recorta en el espacio de los elementos químicos un territorio formado por algunos de ellos: carbono, nitrógeno, oxígeno, hidrógeno y sulfuro”, mientras que la segunda “proporciona las instrucciones requeridas para poder ensamblar estos elementos en proteínas y enzimas” (2021, p. 25). En una organización institucional, la territorialización selecciona tanto humanos como no humanos requeridos para el objetivo dado (tanto empleados cualificados para la tarea, como materiales y tecnologías necesarios). La codificación, por su parte, “cementa la autoridad asociada a ciertos roles por medio de narrativas que establecen los orígenes sagrados de la legitimidad, o por medio de constituciones escritas que especifican la misión de la organización y los derechos y obligaciones de los empleados” (2021, p. 25).

Sin embargo, múltiples ensamblajes sociales y biológicos existen en estados desterritorializados o descodificados. El ejemplo biológico utilizado por DeLanda para un organismo descodificado es “el comportamiento animal cuando este ya no es programado rigidamente por los genes y empieza a ser generado por el aprendizaje basado en la experiencia”, lo cual lleva “no solo a respuestas más flexibles, sino también a nuevos ensamblajes” (2021, p. 26). En cuanto a la descodificación de un ensamblaje social, podemos pensar en la reunión de fin de año de un grupo de trabajo, en la cual las reglas que rigen su funcionamiento habitual se relajan, los roles se debilitan y los discursos pueden volverse caóticos.

Existen varios puntos a señalar a este respecto en cuanto a la diferencia entre el planteo delandiano y el deleuzo-guattariano. En primer lugar, no se trata solo de que agenciamientos y estratos sean para Deleuze y Guattari conceptos diferentes, sino de que el orden de las articulaciones parece ser el inverso al planteado por DeLanda: en efecto, los agenciamientos se hacen “en los estratos” (Deleuze y Guattari, 1980, p. 629), en las zonas descodificadas de los *milieux*. En segundo lugar, es preciso aclarar que, si bien el término “doble articulación” es utilizado en *Mil mesetas*, su sentido no debe confundirse con el que le otorga DeLanda, puesto que allí la misma no mienta la territorialización y la codificación, sino la doble relación que se establece entre formas y sustancias al interior del proceso de codificación –la “doble pinza” o *double bind*– (Deleuze y Guattari 1980, pp. 54-55).⁷ En tercer lugar, Deleuze y Guattari distinguen a grandes rasgos, siguiendo parcialmente a Simondon, no dos sino tres órdenes de estratos: “físico-químico, orgánico, antropomórfico (o ‘aloplástico’)” (1980, p. 627). La existencia de una codificación físico-química no es un dato menor, puesto que implica nuevamente que la codificación no es para los autores franceses un proceso secundario que se monta sobre una territorialización previa, sino que la materia inorgánica ya se encuentra codificada. En cuarto lugar, si para DeLanda la descodificación que da lugar a los ensamblajes se refiere a un debilitamiento de la segunda articulación (2021, p. 26), pero no así de la primera, no quedaría claro cómo puede haber ensamblajes previamente al surgimiento de la vida o al cruce del primer umbral. En este sentido, cabe señalar por último que, mientras que DeLanda parece entender la vida en el sentido biológico –vida equivale a vida orgánica–, para Deleuze y Guattari “los estratos orgánicos no agotan la Vida”, sino que “el organismo es más bien lo que la Vida se opone para limitarse, y hay una Vida tanto más intensa, tanto más potente, en cuanto que es inorgánica” (Deleuze y Guattari, 1980, p. 628). Este concepto de Vida –sin duda una de las llaves maestras de la filosofía deleuziana– parece estar ausente en DeLanda, lo cual se traduce asimismo en su concepción siempre relativa pero nunca absoluta de la desterritorialización.

4. Transformados en la traducción

El concepto de *agencement*, como hemos visto, va modificándose y complejizándose a lo largo de la obra de Deleuze y Guattari. Aunque de uso genérico e indeterminado, casi indiferenciable de “acoplamiento” o “conexión”, ya en *El Anti-Edipo* va contribuyendo a una destitución de las categorías de sujeto y objeto. El agenciarse, como proceso asubjetivo, se acota en esta obra a la dimensión molecular (signada por la esquizofrenia) a la vez que se contrapone a la organización molar (caracterizada por la paranoia). A continuación, en *Kafka*, hemos visto que se procede a “dar forma” a lo que antes era una multiplicidad molecular en términos de un *agencement* que, ya rigurosamente definido, funciona sobre la base (y no a pesar) de la independencia que hay entre sus partes. El tratamiento del concepto que nos ocupa es aquí netamente literario, en tanto que pieza clave de la *literatura menor*. En *Mil mesetas*, por último, se hace énfasis en su doble orientación –territorializante y desterritorializante– al mismo tiempo que se destaca el hecho de que el *agencement* es, ante todo, territorial, en un sentido que atraviesa tanto lo “orgánico” como lo “inorgánico”.

Por su parte, el concepto delandiano de *assemblage* logra recoger las virtudes de la relación entre lo molar y lo molecular difuminando en cierta medida el dualismo que podría seguirse de ella. Del mismo modo, logra hacer palidecer el dualismo entre naturaleza y sociedad de un modo habilidoso, puesto que, sin desechar completamente las especificidades conceptuales que ciertos tipos de ensamblajes puedan tener, el concepto ontológico fundamental pasa a ser uno solo. Esta univocidad ontológica de los ensamblajes va de la mano con la multiplicidad de modos de existencia a la que está abierta. Esto no significa, desde luego, que recoja todos los posibles matices de dicho concepto, ni que agote sus potenciales creadores.

Si bien podría objetarse que DeLanda a veces parece confundir singularidad con individualidad –en la medida en que los ensamblajes son considerados individuos, pero son también “singulares” (2021, p. 42)–, el autor distingue explícitamente el carácter ontológico del ensamblaje en tanto individuo del de las singularidades virtuales que constituyen su diagrama. En cuanto al peligro de subordinar la filosofía a la ciencia, se podría apelar al proyecto deleuziano –retomado tanto de Bergson como de Whitehead– de crear una filosofía a la altura de las ciencias de su época. ¿Esto significa que la filosofía sea *ancilla scientiae* (esclava de la ciencia)? En absoluto, puesto que DeLanda estipula un rol importante para la filosofía. El modo en que lee, con sus propias claves de lectura, el concepto de *agencement* en Deleuze y crea una desde ahí una ontología de los ensamblajes es prueba de ello.

Bibliografía

- Bhaskar, R. (1997). *A Realist Theory of Science*. Verso.
- Biset, E. (2022). Escena postextual de la teoría. *Chuy. Revista de estudios literarios latinoamericanos* 12, pp. 124-150.
- DeLanda, M. (1991). *War in the Age of Intelligent Machines*. Zone Books.
- DeLanda, M. (2000) [1997]. *A Thousand Years of Nonlinear History*. Swerve Editions.
- DeLanda, M. (2024) [2002]. *Ciencia intensiva y filosofía virtual*. Traducción Carlos de Landa Acosta. Tinta Limón.
- DeLanda, M., (2016). *Assemblage Theory*. Edinburgh University Press.
- DeLanda, M. (2021). *Teoría de los ensamblajes y complejidad social*. Traducción Carlos de Landa Acosta. Tinta Limón.
- DeLanda, M. (2006). *A New Philosophy of Society. Assemblage Theory and Social Complexity*. Continuum.
- Deleuze, G. & Guattari, F. (1972). *L'Anti-Œdipe*. Minuit.
- Deleuze, G. & Guattari, F. (1975). *Kafka. Pour une littérature mineure*. Minuit.
- Deleuze, G. & Guattari, F. (1980). *Mille plateaux*. Les Éditions de Minuit.
- Deleuze, G. (1953). *Empirisme et subjectivité*. PUF.
- Deleuze, G. (1968). *Différence et répétition*. PUF.
- Ferreira, J. (2016). Una apología del Estado como aparato de captura en Deleuze y Guattari. *Nombres. Revista de Filosofía* 30, pp. 243-266.
- Fujita Hirose, J. (2021). ¿Cómo imponer un límite absoluto al capitalismo? *Filosofía política de Deleuze y Guattari*. Tinta Limón.
- Gil, J. M. (2001). *Introducción a las teorías lingüísticas del siglo XX*. RIL.
- Harman, G. (2016). Series Editor's Preface. En DeLanda, M., *Assemblage Theory* (pp. vii-x). Edinburgh University Press.
- Harnecker, M. (1967). Introducción. En L. Althusser, *La revolución teórica de Marx* (pp. 3-11). Traducción M. Harnecker. Siglo XXI.
- Heredia, J. M. (2014). Dispositivos y/o agenciamientos. *Contrastes. Revista Internacional de Filosofía* 29(1), pp. 83-101.
- Hjelmslev, L. (1972). *Prolegómenos a una teoría del lenguaje*. Traducción J. L. Díaz de Liaño. Gredos.
- McNamara, R. (2021). Diversidad y espacialidad: sobre el concepto de *estrato* en Deleuze y Guattari. *Páginas de filosofía* 25, pp. 71-99.
- Phillips, J. (2006). Agencement/Assemblage. *Theory, Culture and Society* 23 (2-3), pp. 108-109.
- Sibertin-Blanc, G. (2015). *Deleuze et l'Anti-Œdipe*. PUF.
- Spinelli, J. M. (2022). El concepto de *agencement* en *El Anti-Edipo*. *Hybris* 23, pp. 259-296.

Yehya, N. (2011). Entrevista con Manuel Delanda. Un filósofo tecnocientífico en el siglo hacker. *Replicante*, 10 de marzo de 2011.

NOTAS

- 1 Al respecto, véase Phillips, 2006.
- 2 En cuanto a la otra, a saber, la de las propiedades emergentes, no está abordada de manera clara y sistemática por Deleuze y Guattari. Sin embargo, se ha señalado oportunamente que es posible concebir el orden psíquico o la esfera de lo psicológico como “emergente” ya en *El Anti-Edipo* (Spinelli, 2022, pp. 274, 282); y ciertos pasajes de *Mil mesetas*, además (pp. 82, 182, 387, 388, 395, 396 y 412) introducen el concepto de *emergencia* en relación con el arte y con el surgimiento de cualidades expresivas, pero sin desarrollarlo de un modo específico y exhaustivo.
- 3 Es significativa, en este sentido, la remisión a *Marx más allá de Marx*, de A. Negri (1980, p. 586).
- 4 Para una explicación sucinta pero satisfactoria de los conceptos de *función* y *funtivo*, puede consultarse Gil (2001, pp. 73-74).
- 5 Que, además de *contenido* y *expresión*, incluye las nociones tanto de *forma* y *sustancia* como de materia (Deleuze & Guattari, 1980, p. 58).
- 6 En su reconstrucción de la filosofía deleuziana en cuanto tal, parecería ser el concepto de “multiplicidad” el que cumple este rol; ahora bien, DeLanda le atribuye a dicho concepto caracteres que también atribuirá a los *assemblages* (cf. 2024, pp. 19-68). Por otra parte, aclara que cuando Deleuze utiliza el término “Idea” no se refiere a otra cosa (2024, p. 25). El propio DeLanda, como es de esperar a partir de su cruzada contra el idealismo, no utiliza dicha palabra, y declara que ambos términos resultan desorientadores (2016, p. 121). Lo que Deleuze llama “multiplicidad” o “Idea”, sin embargo, no coincide exactamente con el *assemblage* delandiano, sino solo con un aspecto del mismo, al que denomina “diagrama virtual” (2016, p. 122) –y que no es otra cosa que lo que Deleuze, en 1968, llamaba “Idea”–. En este sentido, aunque sin usar el término, DeLanda toma la ontología deleuziana de la Idea y de los dinamismos espacio-temporales que la actualizan tal como es expuesta en los capítulos cuarto y quinto de *Diferencia y repetición* casi sin modificaciones (como puede comprobarse en DeLanda 2016, pp. 108-164).
- 7 “La primera articulación seleccionaría o tomaría unidades moleculares o cuasi-moleculares metaestables (*sustancias*) de los flujos de partículas inestables, y les impondría un orden estadístico de enlaces y sucesiones (*formas*). La segunda articulación establecería estructuras (*formas*) estables, compactas y funcionales y constituiría los compuestos molares donde estas estructuras se actualizan al mismo tiempo (*sustancias*).” (Deleuze y Guattari, 1980, p. 55)

AmeliCA

Disponible en:

<https://portal.amelica.org/ameli/journal/828/8285163006/8285163006.pdf>

Cómo citar el artículo

Número completo

Más información del artículo

Página de la revista en portal.amelica.org

AmeliCA

Ciencia Abierta para el Bien Común

Pablo Pachilla, Juan Manuel Spinelli

El concepto deleuzo-guattariano de *agencement* y su recepción en Manuel DeLanda

The deleuzo-guattarian concept of *agencement* and its reception in Manuel DeLanda

Tabano

núm. 25, e3, 2025

Pontificia Universidad Católica Argentina Santa María de los Buenos Aires, Argentina

revista_tabano@uca.edu.ar

ISSN-E: 2591-572X

DOI: <https://doi.org/10.46553/tab.25.2025.e3>



CC BY-NC-SA 4.0 LEGAL CODE

Licencia Creative Commons Atribución-NoComercial-CompartirIgual 4.0 Internacional.